



HOJAS DE WARM

REVISTA INFORMATIVA - N.º 3

Junio 1992

Dirección - Apartado 94.230 - 08080 Barcelona (España)

SUMARIO

El asesinato de M ^{ra} Elena Moyano...	1
Prensa alternativa Feminista en Venezuela Giovanna Mérola R.....	2
Varias.....	3
Teólogas feministas, Teólogas de la Liberación. Gladys Parentelli.....	4
El Feminismo y su Lógica Transformadora Margarita Pisano.....	7
Colombia: Sexualidad precoz y tardía reaparición de tradiciones Socorro Ramírez.....	8
Audio.....	12
Publicaciones.....	12

EL ASESINATO DE MARIA ELENA MOYANO: CRONICA DE UNA MUERTE ANUNCIADA*

María Elena Moyano, 31 años, madre de dos hijos de 11 y 12 años respectivamente, líder incuestionada y lúcida de todo el movimiento de mujeres del Perú, teniente alcaldesa de Villa el Salvador, amiga querida y solidaria, ha muerto asesinada por Sendero Luminoso. Ha sido ametrallada y posteriormente dinamitada el 15 de febrero. Las repetidas amenazas de muerte de Sendero contra María Elena se transformaron en aleroso crimen.

María Elena empezó su compromiso con las mujeres y con el pueblo desde el movimiento de jóvenes pobladores que iniciaron su experiencia en los orígenes de Villa el Salvador⁽¹⁾. Desde esa época, María Elena se perfiló como líder, primero juvenil, posteriormente de las mujeres y luego como una importante figura política en defensa de los derechos democráticos de las mujeres y de la población.

En 1984, a la edad de 24 años, fue elegida Presidenta de la FEPOMUVES (Federación Popular de Mujeres de Villa el Salvador), una de las organizaciones de mujeres más significativas del Perú y posiblemente de América Latina. Con una visión política de largo plazo, plural y democrática, María Elena impulsó la ampliación de la cobertura de la FEPOMUVES hacia todas las organizaciones de mujeres que existían en ese momento en Villa el Salvador y no solamente a los Clubs de Mujeres, que habían sido las bases iniciales de la Federación. Así, la Fepomuves agrupa en este momento cerca de 10.000 mujeres del distrito de Villa el Salvador, incluyendo diferentes organizaciones tales como los comedores populares, el Programa del Vaso de Leche, los clubs de madres, los comités de salud, los comités de producción, de educación inicial,⁽²⁾ etc.

(sigue en la página 2)

SITUACION Y PERSPECTIVAS DE LA PRENSA ALTERNATIVA FEMINISTA EN VENEZUELA

por Giovanna Mérola R. *

DEFINICIÓN: Definimos como prensa alternativa generalmente aquella que divulga información en un estilo diferente al convencional sobre los temas y problemas que son ignorados o poco cubiertos por la llamada «prensa normal». Esta prensa alternativa tiene una circulación localizada, con distribución fuera de los circuitos comerciales y en ella trabajan generalmente periodistas o profesionales que operan con recursos muy limitados.

CARACTERÍSTICAS BÁSICAS: Los tipos de publicaciones oscilan entre periódicos, boletines, panfletos y separatas, hasta revistas, con una calidad y estética bastante modesta, de acuerdo a los diversos recursos de que se dispone.

FUNCIÓN: Esta prensa sirve como instrumento de expresión independiente sobre temas políticos, ecología, ambiente, feministas, problemas de población marginal, religiosas, grupos étnicos, etc.

Sirve también como foro para intercambiar ideas y experiencias de grupos, que en la opinión pública no

son suficientemente tomados en cuenta. De esta forma estos temas o noticias se representan en el contexto de una contra-información, haciendo peso a las deficiencias de la llamada «prensa normal».

IMPACTO: Difusión de ideas y reflexiones sobre temas y problemas que no son abordados de manera adecuada por la «prensa normal». De esta manera se genera en la opinión pública, preocupación y sensibilidad hacia los grupos afectados por estos temas o problemas.

CIRCULACIÓN: Aproximadamente unos mil ejemplares que se distribuyen especialmente en Caracas y las principales ciudades del interior del país.

DISTRIBUCIÓN: Generalmente es a través de una distribución militante.

FRECUENCIA: Aproximadamente de tres a cinco ejemplares por año.

(sigue en la página 11)

Edición: Lola G. Luna. Equipo Editorial: María Gloria Henríquez, Jocelyn Guerrero, Isabel Martínez, Nela R. Angel, Elsa López. Diseño: Mercé Fontanet

En 1990, María Elena deja la presidencia de la FEPOMUVES para dar paso a la nueva generación de dirigentes que se han venido perfilando en el último período. María Elena es elegida Teniente Alcaldesa⁽³⁾ de la Municipalidad de Villa el Salvador, en un período en que la confrontación política demanda de los dirigentes populares no sólo un fuerte compromiso con las organizaciones de base sino también y básicamente, un distanciamiento y condena clara de los métodos de terror que impone Sendero a muchas organizaciones como una forma de controlar, por la fuerza y el terror, lo que no pueden lograr con argumentos políticos.

El enfrentamiento político entre las organizaciones populares y Sendero Luminoso tiene una trayectoria larga y siniestra en el Perú. Son muchos los asesinatos de dirigentes mineros, campesinos, obreros, autoridades políticas partidarias de todas las tendencias, policías y militares de altos y bajos rangos, industriales, empresarios, organizaciones estudiantiles, y por supuesto, las organizaciones de mujeres.

Con estas últimas, Sendero Luminoso tiene un gran conflicto: el carácter popular de las organizaciones feministas como las de Villa El Salvador, el carácter democrático de las mismas, la clara distancia que estas organizaciones han marcado con el uso de la violencia y del terror, la organización cotidiana por enfrentar las adversas circunstancias que trae la crisis económica del país, son algunos de los aspectos absolutamente antagónicos al proyecto político senderista. Por estas razones es que Sendero inicia una campaña de asesinatos, de terror, de intentos de separar las dirigencias de las bases a partir de acusaciones de traición a la causa popular. Así, las dirigentes mujeres son acusadas por Sendero de reformistas, de colaborar con el gobierno, de inmediatistas por sus intentos y logros en mejorar las condiciones de vida de sus familia y de sus comunidades, de burguesas porque luchan por tener acceso a métodos anticonceptivos, lo que para ellos significa un intento de evitar que las mujeres den hijos a la «revolución». Sendero no acepta que la mujer asuma un rol activo en sus organizaciones, que trate de influenciar el destino del país, que busque difundir y educar a las mujeres en sus derechos como ciudadanas y como género subordinado.

UNA BREVE CRONOLOGIA DEL TERROR

Hacia mediados de 1991, Sendero Luminoso inició una clara ofensiva contra las dirigentas urbano-populares de Lima. En setiembre de ese mismo año, asesinaron a Juana López, dirigente del Programa de Vaso de Leche del distrito de Carmen de la Legua, en Lima, quien había denunciado la presencia de comandos de Sendero en su barrio. Al lado de su cadáver se encontró también un perro muerto con un cartel que decía: «así mueren las perras soplonas y traidoras». La reacción de las mujeres no se hizo esperar: 30.000 mujeres de diferentes organizaciones populares y feministas marcharon por las calles de Lima, denunciando y repudiando los métodos sangrientos de Sendero Luminoso. María Elena habló en el mitin final, denunciando fuertemente a Sendero como un grupo demencial y terrorista que quería la destrucción del país.

En ese período extendieron sus amenazas de muerte a varias otras dirigentas, entre ellas María Elena y Emma Hilario, esta última Presidenta de la Federación Nacional de Comedores Populares. En octubre, dinamitaron los centros de acopio de la Fepomuves⁽⁴⁾. En noviembre las amenazas contra María Elena se acentuaron y logramos convencerla que saliera del país durante unas semanas, para que se alejara al menos momentáneamente de la tensión cotidiana a la que estaba sometida y para que nos diera tiempo de construir una base mínima de seguridad para ella. Solo estuvo fuera 10 días; cuando regresó nos dijo que no saldría del Perú, que prefería morir luchando abiertamente contra Sendero antes que morir de angustia y de impotencia fuera del país.

El 19 de diciembre ametrallaron a Emma Hilario en su casa a las 6 a.m. Milagrosamente no murió. Emma no ha podido permanecer en Perú; hemos tenido que enviarla a otro país de América Latina, como la única posibilidad real de salvar su vida.

Desde ese momento tanto el movimiento feminista como el movimiento popular de mujeres y las ONGS trataron de proteger a María Elena. Logramos que se movilizara con guardaespaldas, que no durmiera en su casa, que, con mucha precaución, siguiera sus tareas en la municipalidad y en el movimiento de mujeres,

V A R I A S

II Mostra de la Dona en Catalunya

Warmi ha participado con un stand en la II Mostra de la Dona en Catalunya, organizada los días 31 de Enero y 1 y 2 de Febrero pasados.

La Mostra tuvo lugar bajo el epígrafe "por la igualdad" y su propósito fue dar a conocer el trabajo que diariamente realizamos las mujeres de nuestro país desde el mundo del asociacionismo, de la empresa, de los sindicatos, de los colectivos profesionales o bien individualmente.

La Mostra quiso ser un marco de expresión de las actividades emprendidas por las mujeres de Catalunya en todos los campos sociales desde el cultural al laboral.

PARTICIPACION

Allí estuvimos presentes con nuestra boletina así como con diferentes publicaciones (revistas, libros y posters) de América Latina y también con una pequeña muestra de la artesanía latinoamericana. Tratamos asimismo de dar información de nuestras actividades a todas aquellas mujeres que estaban interesadas en el mundo de la cooperación con América Latina.

IX Jornadas de Investigación Interdisciplinaria sobre la Mujer.

Este año, las Jornadas que organiza el Instituto Universitario de Estudios de la Mujer de la Universidad Autónoma de Madrid, estuvieron dedicadas a "La Mujer Latinoamericana ante el



pensando ilusamente que con estas acciones, estábamos resguardando su vida. Las amenazas continuaron y las denuncias de María Elena contra Sendero también. Estas denuncias, valientes y directas, le valieron a María Elena ser declarada «personaje del año» por la prensa nacional.

El 15 de febrero María Elena fue asesinada brutalmente, delante de sus hijos y de los pobladores de Villa el Salvador. Sendero había dispuesto que ese 16 de febrero se hiciera un «paro armado»⁽¹⁾ en la ciudad de Lima. Nuevamente María Elena se había colocado al frente, denunciando ese paro armado, llamando a la población a no respetarlo. La noche previa durmió fuera de su casa y fuera del barrio. Durante el día, sin embargo, regresó a Villa, a participar en las actividades pro-fondos que algunos comités de mujeres habían organizado para ese día. Durante la fiesta de uno de los comités, Sendero entró armado con metralletas, obligó a las personas que estaban en ese momento en el local comunal que salieran fuera. Una vez que estuvo sola, mientras las mujeres y los hijos presenciaban la escena, la ametrallaron y luego la dinamitaron, en una acción de crueldad inhumana que refleja la propuesta perversa y demencial de este grupo terrorista.

Creemos tercamente que la muerte de María Elena no es en vano. Creemos tercamente que el Perú es aún un país viable y que debe ser también un país de vida para sus mujeres y hombres de toda edad, raza, clase o condición. En este momento, en el Perú la mujer ha asumido un rol político como nunca antes en la historia; un rol político como dirigente, como ciudadana, como defensora de los derechos de las mujeres, como organizadora y movilizadora de la población para sobrevivir y vencer la crisis, para proteger la vida y los espacios democráticos que tanto esfuerzo nos ha costado construir. Tenemos fuerza, pero también tenemos miedo. Miedo a enfrentarnos a la locura asesina de Sendero; miedo de perder a nuestras amigas y amigos, miedo de arriesgar a nuestras líderes, miedo de no lograr parar el avance tenebroso de Sendero; miedo de no saber cómo enfrentarnos al oscurantismo y el terror. El asesinato de María Elena nos produce impotencia y sensación terrible de vulnerabilidad, pero también despierta en nosotras la ira y la rebeldía necesarias para vencer esos miedos y para que tercamente mantengamos la esperanza en nuestra capacidad de construir un futuro mejor.

Sabemos que no estamos solas, y necesitamos que esa

solidaridad se manifieste, como homenajes a María Elena, asumiendo su vida y su lucha como un símbolo internacional de la lucha de las mujeres por la defensa de la autonomía de nuestros movimientos, por el derecho a decidir los destinos de nuestros países y por la defensa de la democracia. Pero también y básicamente como denuncia y repudio de lo que ella denunció y repudió: la perversidad autoritaria y homicida de la propuesta de Sendero Luminoso para el país.

Para mayores informes y/o cartas de solidaridad, dirigirse a:

* **Centro Flora Tristán**

Parque Hernán Velarde 42-Lima 1. Perú

Fax: 51-14-339060

* **Municipalidad de Villa el Salvador**

Lima. Perú

* **In Sisterhood**

Po Box 90733-2509Ls-The Hague. The Netherlands

NOTAS

(1) Villa El Salvador (VES) es uno de los más populosos distritos de Lima metropolitana con cerca de 200.000 habitantes. VES nace como una invasión de tierras a inicios de la década del 70 para convertirse en una de las experiencias más notables de organización popular y gestión municipal no solo en el Perú sino también en América Latina.

(2) A fines de la década del 70 la crisis económica obligó a muchas organizaciones populares a organizar comedores populares como una estrategia de sobrevivencia para alimentar tanto a huelguistas como a sus familias durante la dura represión que culminó con la expulsión del gobierno militar de Morales Bermúdez. Durante la década del 80, los comedores populares se expanden y alcanzan organizaciones a nivel nacional. Durante esa década nace también El Vaso de Leche, como un programa municipal destinado a proporcionar un vaso de leche a los niños de las populosas barriadas de Lima. Esta iniciativa se expande a todo el país y es mantenida fundamentalmente con el esfuerzo y la creatividad de las mujeres.

(3) El Teniente Alcalde es el primer regidor y es por tanto quien dirige el Consejo Municipal distrito o provincial en ausencia del alcalde.

(4) Centros de acopio son los lugares de depósito de los alimentos y materiales necesarios desde donde se distribuyen a los distintos comedores populares y comités del programa del Vaso de Leche que funcionan en cada distrito.

(5) «Paro armado» ha llamado Sendero Luminoso a los paros que ellos imponen a la población, Acciones armadas en contra de quienes contravengan la orden de cesar las actividades productivas caracterizan estos paros para inspirar terror y obediencia en la población y evaluar el ánimo de apoyo/terror de la población civil.

* Documento recibido en WARMÍ

reto del siglo XXI» y fueron coordinadas por Pilar Pérez Cantò y Marta Elena Casaus Arzú. Participaron en ellas más de cuarenta mujeres latinoamericanas procedentes del mundo académico, político y de las ONGs. Se realizaron seis mesas dedicadas a movimientos sociales, el futuro, el poder, la crisis económica, la cultura y la cooperación, en dónde se presentaron ponencias que en breve se publicarán. WARMÍ estuvo presente a través de Asociadas latinoamericanas y españolas.

Asamblea General de WIDE*

Tuvo lugar en Dublín del 27 de febrero al 2 de marzo y fué motivada principalmente

para intercambiar información y construir una mayor especialización en temas como Género y Desarrollo, fortalecimiento de las redes nacionales, incidencia en las instituciones europeas y el reto de los noventa en los apartados de: crisis del medio ambiente, las políticas de ajuste estructural, seguridad alimentaria y Conferencia de 1995 sobre la Mujer. Warmí participó como miembro de la Red.

* Red de Mujeres Europeas para el Desarrollo

O.N.G.



EL CASAL LATINOAMERICANO EN CATALUÑA, nace de la necesidad de un grupo de compañeros/as de realizar un trabajo de solidaridad con los/as inmigrantes y su integración en el medio catalán a través de actividades divulgativas de la cultura latinoamericana:

Crear un marco de referencia para los/as inmigrantes, favorecer sus intereses, dar soporte a sus problemas legales, para que puedan conseguir plenos derechos en esta sociedad a la que tuvieron que emigrar por razones políticas o económicas. Junto a otros organismos de solidaridad integra CATALUÑA SUDARIA, y participa con otros colectivos en la FEDERACION DE INMIGRANTES, para llevar una lucha en común contra las arbitrariedades en la ley de extranjería.

El CASAL de asesoramiento legal, organiza charlas, festivales y edita la revista SUDACA.

Si deseas contactar el teléfono es 253 19 03 y el horario MARTES a partir de las 20 h.
C/ Diputació 215 Entresuelo. Barcelona

TEOLOGAS FEMINISTAS, TEOLOGOS DE LA LIBERACION Y HASTA LAS SIMPLES MUJERES MARGINALES EXIGEN UNA IGLESIA VERDADERAMENTE CRISTIANA. O LAS MUJERES CRISTIANAS ACABARAN CON EL AUTORITARISMO PAPAL.

1. «La mujer no tiene un papel clave en la iglesia. No puede ser ordenada sacerdote. No tiene derecho a acceder a cargos que implican autoridad en la iglesia católica. No puede aspirar sino a ser madre o virgen». Esto es, en síntesis, lo que el actual papa polaco ratifica cotidianamente, oportuna o importunamente, con razón o sin ella, o, mejor dicho, con la simple razón de la autoridad que le da su cargo, cuando ya son legión quienes la discuten, «Tirano con mitra de oro» lo llamó, recientemente, un ciudadano de Estonia.

Sin embargo, sin la mujer la iglesia desaparecería porque ella ha tenido siempre una presencia cuantitativa proporcionalmente mayor que el varón en la Iglesia Católica. Son las madres quienes enseñan la primera oración a los pequeños, quienes envían a sus hijos al catecismo, a recibir los Sacramentos, a la Misa dominical. Los varones llegada la adolescencia, con la mayor libertad de acción que ella conlleva, abandonan, a menudo por completo, la práctica religiosa y no regresan a ella de motu propio, si acaso, al alcanzar la ancianidad. Mientras son mujeres quienes, no sólo orientan a sus hijos hacia los seminarios y al sacerdocio, también llenan las iglesias y toman variadas responsabilidades a nivel de las comunidades de base.

A este respecto, dice uno de los teóricos y líderes fundamentales de la Teología de la Liberación, Leonardo Boff: «En Brasil se da una verdadera diaconía litúrgica realizada por mujeres religiosas, una diaconía catequética, diaconía de la caridad y de la asistencia social, una diaconía pastoral, asumiendo parroquias con todas sus tareas, en otros tiempos reservada al sacerdote, excepto la misa y las confesiones.» (1) Esto es, también, verdad para la mayoría de los países de nuestra América Latina y especialmente para ciertas zonas o regiones de los mismos.

Encuestas a nivel latinoamericano revelan que la proporción de varones que asisten a los actos religiosos raramente pasa del veinte por ciento (20%) incluyendo a los niños. Si se exceptúan éstos y se considera sólo a los adultos, en la mayoría de los casos, el cien por ciento son mujeres, ¡lógicamente! aparte del sacerdote que preside la ceremonia. En las «Comunidades Eclesiales de Base» y otras estructuras eclesiales de los vecindarios o parroquias también son miembros las mujeres en proporciones que varían entre el ochenta y el cien por ciento.

Esta es una realidad que puede no llamar la atención del observador desprevenido y, sin embargo, es, al menos, ilógica si se considera que cada uno de los dos sexos representa, aproximadamente, el cincuenta por ciento de los bautizados, mientras que son los varones los únicos que pueden acceder a

todos los cargos que implican autoridad o toma de decisiones en la Iglesia Católica.

2. Hay un gran número de mujeres que se hacen preguntas acerca de por qué el Vaticano actual sigue negándoles la posibilidad de acceder al sacerdocio. Ellas plantean grosso modo lo siguiente: «Se fundamenta la negación de la participación de la mujer en que los Apóstoles que Jesús escogió como discípulos eran varones, pero sabemos que hubo mujeres que también lo acompañaron siempre». «Por algo será que Jesús Resucitado escogió a mujeres como testigos de ese hecho clave para la Fe». «Mujeres fueron las únicas que lo acompañaron en la cruz». «Mujeres fueron también las primeras que creyeron en su Resurrección y la predicaron aún a los mismos doce Apóstoles».

Y lo dice, de otro modo, la teóloga feminista germano-americana Elisabeth Schussler Fiorenza: «Las discípulas que han seguido a Jesús de Galilea a Jerusalem se revelan de inmediato como el auténtico discipulado en el relato de la pasión. Ellas son las verdaderas seguidoras de Jesús, comprendiendo que su misterio no era la soberanía y la gloria sino DIAKONIA = servicio. De esta manera las mujeres aparecen como las verdaderas ministros y testigos cristianos.» Y agrega «Se trata de reivindicar el pasado cristiano como pasado propio de la mujer y no como un pasado masculino en el que las mujeres participan tan sólo de manera marginal o meramente pasiva. Las fuentes del Nuevo Testamento nos proporcionan indicadores suficientes para dicha historia puesto que precisan que las mujeres eran seguidoras de Jesús y MIEMBROS DIRIGENTES de las primeras comunidades cristianas. Por lo demás, en los Siglos II y III, el Cristianismo todavía tenía que defenderse de la acusación DE SER UNA RELIGION DE MUJERES Y DE GENTE INCULTA.» (2), hoy diríamos de mujeres de medios populares.

Esta cita nos confirma que la realidad actual en América Latina no se diferencia mucho de la realidad de los primeros siglos del cristianismo, sino, tal vez, en que los Siglos II y III había sacerdotes y obispos mujeres. En efecto, en EE.UU., la muy activa «Conferencia para la Ordenación de las Mujeres» (3), en el mes de octubre pasado, ha patrocinado una serie de conferencias del doctor Giorgio Otranto del «Instituto de Estudios Clásicos Cristianos» de la Universidad de Bari (Italia) quien ha publicado el resultado de sus investigaciones, donde afirma que en los primeros siglos de la era cristiana había mujeres que eran ordenadas sacerdotes y también obispos y hasta cita el nombre de algunas de éstas: Marta, Flavia, Leta, Nepos y Vitalia.

3. No estoy afirmando que las mujeres que centran su vida en actividades religiosas estén al asalto de la ordenación como



RADIO PACHAMAMA:**Una mirada feminista por la ventana del vecino***

La conquista de los medios de comunicación social por parte de las mujeres se hace evidente en la democracia: una radio local en la ciudad de El Alto, dirigida por el Centro Gregoria Apaza, es la novedad para 1992.

Por Sonia Montaña Virreina

Cuando comienza a hablar, su cara se transforma, le brillan los ojos, y aparece la figura apasionada de esta comunicadora, ex directora del Centro de Promoción de la Mujer Gregoria Apaza, y actualmente a la cabeza de un interesante proyecto de radio promovido por esta institución. Carmen Beatriz Ruiz —La Negra, como la llaman sus amigas— ha dado a luz un proyecto que saldrá al aire bajo el nombre de Radio Pachamama.

«Queríamos un nombre que expresara nuestro deseo de articular a todos los actores de la zona donde trabajamos, conectar los intereses de los vecinos de Villa 16 de Julio, la más aymara de las villas en El Alto. Un símbolo para representar el encuentro de jóvenes y dirigentes vecinales... y que la voz fuera femenina».

En Bolivia no son nuevas las experiencias de radios populares que se han apropiado del éter para difundir las

demandas campesinas, mineras y populares. Son legendarias las radios mineras, que sirvieron para derrocar tiranos y desde cuyos micrófonos combatieron mujeres como Domitila Chungara. Pero fueron «las Gregorias» quienes en Bolivia vanguardizaron la incursión de la visión femenina en los medios masivos. Sus radionovelas se transmiten al mundo aymara a través de Radio San Gabriel, que acaba de recibir el Premio Bartolomé de las Casas por su enorme impacto en la cultura aymara. Tienen un programa semanal de televisión en el canal del «compadre» Palenque, el más popular de los comunicadores, impulsor de la primera mujer de pollera al Parlamento y serio candidato a la presidencia, gracias a su manejo del micrófono, tan controvertido como eficaz electoralmente. Un espacio en su canal de televisión no es poca cosa.

Radio Pachamama transmitirá en frecuencia modulada, comenzando con cuatro horas, hasta llegar a diez en un año. Se sumará a Radio Tierra de Chile, a la experiencia de Calandria en el Perú, y a otros esfuerzos de las mujeres latinoamericanas por hacer visible lo cotidiano. «Estaremos en los mercados, las fiestas, las celebraciones. También habrá programas de estudio, consultorios tipo «doctora Corazón», con consejos familiares, sentimentales, nutricionales, y continuaremos produciendo radionovelas con participación de la comunidad. No debemos ignorar que a todos nos gusta mirar por la ventana del vecino...»

* Extracto de Mujer/Fempres n° 124/125 - 1992

«DE TANTO HABER ANDADO, YO YA SOY OTRA»

(Bolivia) Virginia Ayllon, Fernando Machicado. Centro Documental de la Mujer "Adela Zamudio" (CIDEM) -1991

Bibliografía de la Mujer Boliviana desde 1986 a 1991. Publicación destinada a difundir el material bibliográfico que sobre la mujer se ha producido en Bolivia en los últimos seis años (110 páginas)

Dirección:
CIDEM
Casilla 14036
La Paz, BOLIVIA

«MUJER Y SALUD. MANUAL DE INFORMACION COMPLEMENTARIA»

(Naciones Unidas) UNICEF, Programa de la Mujer-1991

El programa de la Mujer de UNICEF desarrolló en República Dominicana una campaña de capacitación sobre mujer y salud que abarcó unas treinta organizaciones popula-

res, varias ONGs que trabajan con la mujer e instituciones gubernamentales. Este manual para promotoras/es de salud provee información complementaria sobre los grandes temas de la campaña: saneamiento ambiental, tuberculosis, maternidad sin riesgos, cáncer ginecológico, entre otros:
Dirección:
Chiqui Viciosos
Calle Gustavo Mejía Ricart 98
Santo Domingo, R. DOMINICANA

«TIEMPOS Y LUGARES DE LA PRODUCCION: MUJERES, INGRESOS, COOPERACION INTERNACIONAL»

(Italia) Coordinamento ONG Donne e Suiluppo (versión en español)-1991
Actas del Congreso del mismo nombre, realizado en noviembre de 1988 en Roma, con la contribución de la Dirección General para la Cooperación al Desarrollo del Ministerio de Relaciones Exteriores (120 páginas).

Dirección:
Coordinamento ONG Donne e Suiluppo
Via Raffaele Cadorna, 29
00187 Roma, Italia.

«CRISTAL DE LUNA NEGRA»

(Chile) Arinda Ojeda. Editorial Fértil Provincia-1991

Segundo libro de esta poeta que escribe desde el encierro, la cárcel, en su condición de presa política. "Puedes decirme si a fines de mayo/ los árboles todavía tienen hojas / si aún existe el oficio de cartero / y si es cierto que las puertas se cierran desde adentro" (33 páginas)

Dirección:
Arinda Ojeda
Casilla 681
Concepción, CHILE

Tomado de MUJER-FEMPRESS
N.º 127, 1992

Casilla 16-637, Santiago 9 - CHILE
Fax: (56-2) 232-5000
Teléfono: (56-2) 232-2557



AQUETS BUTLLETÍ ES PUBLICA AMB EL SUPORT DE



Imagen de la prensa alternativa: La «prensa normal» raramente reconoce el valor periodístico, social y moral de la prensa alternativa como prensa profesional, afectiva y como medio complementario. Por ejemplo, la experiencia de la Revista Feminista LA MALA VIDA nos indica que en algunas oportunidades ha sido tomada en cuenta por la «prensa normal», siempre y cuando la información pueda pasar como información cultural. Es más, la «prensa normal» muchas veces retoma los problemas presentados por la prensa feminista alternativa, como son: ecológicos, políticos, sociales, educativos, pero teniendo el cuidado de eliminarle el «tono y lenguaje feminista». Observamos que la prensa feminista alternativa se refleja en la «prensa normal» más bien como un fenómeno cultural de las mujeres, que puede ser útil en ciertos campos de la sociedad venezolana, pero no como fenómeno político.

Muchos medios de comunicación, especialmente aquellos controlados por los «media-barons» son descritos por la prensa alternativa como medios que distorsionan su naturaleza real y propósitos, presentando la publicidad como fetichismo nocivo. Sin embargo, estos esfuerzos son parcialmente neutralizados por otras imágenes mucho más respetuosas en otros órganos de comunicación.

VENTAJAS:

- * Posibilidad de libre expresión del pensamiento feminista y perspectivas sin censura o auto-censura.
- * Autonomía financiera, a pesar de operar con bases presupuestarias modestas.
- * Posibilidad de ofrecer versiones sobre temas y sucesos desde la óptica no gubernamental o del sector privado.
- * Posibilidad de ofrecer información sobre problemas y temas de interés para las mujeres que no son ofrecidos por la «prensa normal», usualmente dominada por hombres.
- * Alto grado de objetividad.
- * Posibilidad para las mujeres de expresar sus opiniones y puntos de vista que no pueden ser publicados en la prensa «normal».
- * Inmunidad a las presiones institucionales o mecanismos de mediación.

DESVENTAJAS:

- * Siendo el status financiero modesto esto limita número de páginas, ilustraciones, fotografías e inclusive una mayor distribución.
- * El trabajo voluntario limita el crecimiento y las posibilidades de expansión.
- * El éxito y el impacto inmediato no siempre está asegurado.

IMPACTO: Los temas abordados por la prensa feminista alternativa encuentran generalmente resonancia en la prensa «normal». Hoy las llamadas «Páginas de la Mujer» que se han abierto en numerosos periódicos de gran circulación en el país se han debido a la presión y necesidad de las mujeres de contar con espacios para los temas que le interesan. En otras secciones también presentan temas o problemas ventilados por las feministas, pero sin la terminología y sin reconocer ese aporte a la discusión.

En cuanto a la Revista LA MALA VIDA las actividades han sido sumamente diversas, aparte de la preparación y difusión de la

revista, se han generado una serie de tareas y responsabilidades que van más allá de la prensa alternativa, por ejemplo: preparación del Primer Taller Nacional de Mujer y Salud, eventos artísticos como promoción de grupo de teatro de calle de Mujeres (8 de Marzo de Maracay), ciclos de cine, invitaciones a participar en programas de radio y televisión, conferencias, simposios, charlas, cursos, etc.

La publicidad de estos eventos complementa el modesto impacto de la publicación de la revista, cuyos números siempre son anunciados a través de la prensa u otros medios.

Los temas que se abordan en la revista son referidos a salud, aborto, maternidad en adolescentes, trabajo, legislación, literatura, poesía, actividad cultural, cine, deporte, eventos, temas abordados desde una óptica esencialmente feminista, que van haciendo que de una u otra forma la «prensa normal» pueda tomar en cuenta estas preocupaciones y de allí generar interés en otras instancias del quehacer político nacional.

PERSPECTIVAS: El futuro inmediato de la prensa alternativa en el país, será de gran importancia debido a varias razones, entre ellas la aguda crisis económica que se está padeciendo ha restringido notoriamente las suscripciones a revistas del exterior, además de haberse limitado la adquisición de libros debido a la poca protección que el Estado le ha otorgado a la importación de los mismos, por otra parte aún las publicaciones que se editan en el país, debido a la inflación han aumentado sus precios de venta al público, encarecidos por los costos de impresión, ilustración y distribución. Aparte por supuesto de que continuará por mucho tiempo todavía la displicencia de los medios de comunicación, en especial el medio impreso hacia los temas de la mujer y otros de importancia como los ambientales y políticos sociales, desde ópticas diferentes a las del status quo. Es por estas razones que la prensa alternativa será una opción válida y sumamente importante como medio de comunicación entre grupos y la población en general en torno a temas y problemas de gran interés social, que como anotábamos anteriormente apenas son tomados en cuenta por la «prensa normal».

PRENSA ALTERNATIVA DE MUJERES EN VENEZUELA:

En la actualidad circulan en el país las siguientes publicaciones:

TODAS JUNTAS	
Centro de Acción Popular (CESAP)	Cristianos de base
MUJERES EN LUCHA	
Círculos Femeninos Populares	Cristianos de base
CORREO DEL FRENTE	
Frente de Mujeres contra la Intervención	Mujeres de Izquierda
MUJER Y COMUNICACION	
Equipo de Mujeres periodistas	Mujeres periodistas
LA MALA VIDA	
Grupo feminista	Feministas

* Asociada a WARMI, Caracas.



enfrentarse a la calle sin escuela, sin familia y sin empleo. La sociedad no cuenta tampoco con mecanismos que ayuden a asumir las responsabilidades en la crianza de los hijos.

Las condiciones de salud psíquicas y físicas y de malnutrición en las que una adolescente pobre vive el embarazo, no pueden ser peores. El temor a la sanción social la lleva a ocultar su embarazo, a no someterse a los controles necesarios. Todo ello aumenta el riesgo en el parto. A su corta edad, se convierte en jefe de hogar. Pocas tienen suerte y son recibidas por entidades que intentan acercarse a esa problemática. Claro que algunas de estas instituciones son tradicionales y las encauzan hacia la entrega del hijo en adopción o hacia el servicio doméstico. Pero otras entidades de atención a las adolescentes vienen siendo creadas por grupos de mujeres. Les ofrecen, además de albergue, servicios de salud y de educación, tanto formal como no formal. Realizan talleres para ayudarles a construir su autoestima e identidad. Les dan información y orientación sexual, asistencia jurídica y preparación para una actividad productiva que les permita sustentar su proyecto de vida.

En esos datos se encuentra un comienzo temprano de las relaciones sexuales y una reproducción tardía de tradiciones que se pensaban superadas. Esto es aún más grave si se tiene en cuenta que en la adolescencia ocurren cambios biológicos que alargan el período fértil y facilitan el embarazo. De tal suerte que, como la fecundidad adulta está en descenso y se mantiene la fecundidad adolescente, aumenta la importancia relativa que tienen los jóvenes menores de veinte años en la reproducción humana. Pero ni ellos, ni la sociedad, ni el Estado parecen tomarlo en serio.

Las primeras encuestas sobre cómo viven el amor y el sexo los adolescentes de hoy, se hizo con quinientos jóvenes usuarios de la Caja de Compensación Familiar (1). La segunda, fue aplicada a seiscientos noventa y nueve estudiantes de secundaria por El Tiempo y el Centro Nacional y de Consultoría (2). Las principales conclusiones son:

- las relaciones sexuales desde la adolescencia son asumidas por el 35% de las mujeres y el 60% de los varones;
- defienden la virginidad el 72% de mujeres y el 38% de varones;
- sobre si el hombre debe llegar virgen al matrimonio son la mayoría de mujeres (63%) que dicen que no y el 52,6% de los hombres que dicen que sí;
- en una proporción de uno a cinco, los jóvenes prefieren el matrimonio religioso al civil. Menos del 10% contempla la opción de unión libre,

- la edad de iniciación de relaciones sexuales es entre los quince y los dieciocho años;
- la primera relación sexual para el 89,3% de las jóvenes es con un amigo y para el mismo porcentaje de varones es con la empleada doméstica. El placer es más reconocido por los varones (69,2%). El 58% de las mujeres dicen haber sentido temor, el 23% placer, y el 19% vergüenza y tristeza;
- el 20% de las jóvenes y el 25% de los varones tienen vida sexual activa;
- la homosexualidad es baja, 1,6% para las mujeres y 3,1% para los hombres;
- el 18,6% de las jóvenes reconocieron haber padecido enfermedades venéreas contra un 12,3% de los varones. El 55% dice que no usarían anticonceptivos;
- ante un embarazo la mayoría de las jóvenes confesó desconcierto. El 35% dijo que la solución sería casarse y una cuarta parte piensa que recibiría apoyo como madre soltera. El 35% de los varones dijo que le daría apoyo sin casarse;
- el 86% de las mujeres dicen que se responsabilizarían frente al hijo mientras que sólo el 66% de los varones aceptó esa posibilidad;
- el 5% de las adolescentes quedaron embarazadas entre los quince y los diecisiete años, de ellas el 75% señaló que no creían que les pudiera pasar, el 66% terminó en aborto provocado y 8,3% en aborto espontáneo;
- rechazan la legalización del aborto el 87% de mujeres y varones.

* Asociada a WARMI - Bogotá

Notas

(1) «Amor y sexo a los 15 años», Semana N.º 467, abril de 1991, p. 72-77.

(2) «Pragmáticos y zanahorios», El Tiempo, abril 14 de 1991, p. 1D, 4D, y 5D.



hacen con compañeros de su grupo social. Las mujeres tienden a justificar de manera romántica su iniciación sexual mientras que los varones dicen hacerlo por curiosidad o porque se presentó la oportunidad. Sin embargo, en esas primeras relaciones los varones reconocen que tuvieron placer mientras que las mujeres en su mayoría, experimentaron los mismos sentimientos que con la menstruación.

En los jóvenes se nota una despreocupación por las consecuencias de la sexualidad que ya han comenzado a vivir y en general sobre su salud reproductiva. Las adolescentes se muestran más inclinadas que los varones frente al aborto como solución a un embarazo indeseado. Aunque la mayoría de las entrevistadas que han quedado embarazadas han recurrido al aborto, ellas mismas rechazan junto con los varones su legalización.

No hay, pues, mucha relación entre lo que los jóvenes viven y lo que saben de la sexualidad. Pero, además, los jóvenes entran a un mundo muy distinto donde los patrones de conducta y las maneras de entender y juzgar las cosas dependen cada vez menos de la familia y más de la educación, de los medios masivos de comunicación y del empleo cotidiano de las nuevas tecnologías.

Claro que la adolescencia asume connotaciones diferentes según donde se viva. En el campo, esa noción no existe y la adolescencia depende sólo de su situación biológica. A la niña se la asume como adulta cuando comienza a menstruar. Dado que los jóvenes no cuentan con los recursos para estudiar, es común que el matrimonio sea a temprana edad.

En las áreas urbanas, por el contrario, se produce un conflicto entre la capacidad biológica y las exigencias de la sociedad. Pero esa contradicción se expresa de manera distinta en cada estrato social. Los adolescentes urbanos de clase media y alta enfrentan cambios psico-sociales y biológicos como resultado de un aprendizaje temprano que se realiza en su entorno. Los cambios científico-tecnológicos les exigen cada día nuevos conocimientos y capacidades, lo que alarga el período de estudios y demora por tanto la edad necesaria para lograr la independencia. Los cambios económicos y socio-culturales, por su lado, liberalizan las costumbres y el comportamiento sexual. Los medios de comunicación estimulan la actividad sexual y a ello se suma la presión del grupo de compañeros de colegio.

En los estratos de escasos recursos la pobreza aumenta las limitaciones e inseguridades de las adolescentes. A las carencias materiales de todo tipo, se suman numerosas pérdidas afectivas y ausencias de miembros de la familia, del padre especialmente. Además, la madre, jefe de hogar, no puede acompañar y orientar el desarrollo psico-social de la

adolescente. Entonces la relación sexual aparece en algunos casos como la única salida del abandono y como forma de recuperación de las pérdidas afectivas. No obstante, asumir esa salida le resulta muy costoso y difícil a la adolescente pobre. Para empezar, sólo puede aspirar a trabajos domésticos o de «rebusque» que son subvalorados, que no le permiten construir su autonomía, ni desarrollar un digno proyecto de vida. Parecería que no hay nadie en peores condiciones que una adolescente hija de una madre soltera de un barrio marginado. Y, para completar, no hay conciencia de la magnitud de este drama.

La ya tradicional discriminación de la mujer en la sociedad, la desigual relación de poder entre los géneros le impide a las adolescentes decidir sobre el momento y la oportunidad de tener una (o) hija (o). Según informe del Ministerio de Salud de Colombia, entre 1986 y 1989, el 12% de mujeres menores de diecinueve años ya eran madres. Incluso, a los doce años hay muchas adolescentes pobres que quedan embarazadas sin haber tenido aún su primera menstruación. En muchos casos quedan embarazadas luego de un abuso sexual continuado o de una violación, en la mayoría de los casos, realizada por su padrastro o por un pariente cercano. Así aunque el papel adulto no depende únicamente de la situación biológica, a la adolescente pobre le resulta aún más difícil asumirlo al ser forzada a ello por la maternidad.

Como la adolescente no conoce su cuerpo, no sabe cómo actuar cuando nota un embarazo. Lo primero que hace es, por lo general, hablar con sus amigas o ir a una farmacia. En ocasiones, allí se aprovechan de su angustia y de su falta de información. Sin ningún diagnóstico, le venden una «inyección». O entre vecinas y amigas se recomiendan métodos abortivos como tirarse por las gradas, dejarse caer del bus, tomar una cerveza caliente con veinte aspirinas... Y en algunos casos hacen todo eso de haberse sometido a una prueba de embarazo. Entonces viene el aborto que deben asumir solas. Con frecuencia también en medios urbanos de clase media y alta la mujer es abandonada cuando descubre su embarazo.

Cuando el padre del posible hijo es otro adolescente, su reacción más frecuente es el susto y la desaparición, pues no cuenta con condiciones para asumir su paternidad ni está dispuesto a compartir la responsabilidad que ésta conlleva. Sin embargo, a veces retorna y hasta se enfurece por el aborto. Las recriminaciones del novio y el sentimiento de culpa llevan a la adolescente a tratar de buscar «lo perdido» y vuelve a quedar embarazada. Como no la reciben más en el colegio, el embarazo interrumpe entonces su formación. La lanza a situaciones inmanejables para su edad y la obligan a responder a demandas para las que carece de experiencia. Teme que la madre reacciones de la misma manera que había hecho con ella la abuela: echándola de la casa. Entonces tiene que



Las mujeres hemos ido acumulando un saber y un conocer que hoy día también podemos darnos cuenta cuando está atrapado en la lógica patriarcal; sacarlo de esa lógica es otorgarle su capacidad transformadora.

Darnos cuenta de esto, cuándo nuestros saberes y conocimientos son atrapados por la lógica patriarcal significa tener conciencia que nuestros avances siempre están expuestos a ser revestidos por el patriarcado.

Por otra parte, este darnos cuenta constituye un mayor desafío para seguir indagando en las pistas para construir miradas y estrategias para producir un cambio de lógica, que apunte al desmontaje del macro sistema que he llamado patriarcado.

En ese sentido seguir pensándonos en lo femenino como lo esencialmente transformador, es seguir atrapadas en la lógica bipolar patriarcal de lo femenino y masculino.

Mi propuesta es entonces admitirnos en una corporalidad cíclica, fluida, que por supuesto no lleva en sí otro esencialismo, sino que abre una posibilidad de otra razón. Nuestro cuerpo mujer, no es un informante aislado, sino lo que interesa es destacar la dinámica de las relaciones que construye, un saber con una lógica abierta, fluida, sin proyecciones para siempre.

Resumen Charla - Taller
México, Septiembre 1991

* Asociada a WARMI. Santiago de Chile

COLOMBIA: SEXUALIDAD PRECOZ Y TARDIA REAPARICION DE TRADICIONES

Por: Socorro Ramírez*

Aman la moda, los almacenes de marca, la ropa ceñida, los jeans rotos, los peinados excéntricos, los bares exóticos y la música fuerte. Aunque no les interesan los asuntos políticos, de allí extraen los personajes que más admiran. El primer seleccionado fue Bush. Les preocupa la guerra, el futuro del país y el desempleo. La mayoría pide mano dura y orden para enfrentar la crisis nacional. No es un estereotipo. Los jóvenes parecen desorientados y las mujeres, en particular, bastante conservatizadas. Así lo muestran dos encuestas realizadas recientemente en las principales ciudades colombianas a adolescentes de clase media que tienen entre trece y dieciocho años. el cambio generacional parece traer consigo un retorno a los valores y costumbres tradicionales.

La educación sexual prácticamente no existe o se la confunde con la simple instrucción anatómica. La información sexual, que es mínima, se obtiene en primer lugar en el colegio, con sus profesores y amigos; luego, a través de los medios de comunicación; y finalmente, en alguna medida con la madre. La mayoría no conoce o no usa métodos anticonceptivos. Las mujeres, por temor a que afecten su salud y a que se enteren los padres. Los varones, por olvido o porque no los consiguen. La maduración biológica se da primero en

las mujeres. Sin embargo, no existe una actitud natural ni siquiera hacia la aparición de la menstruación pues esta va acompañada de sentimientos de temor, vergüenza y tristeza. La masturbación es más aceptada y practicada tempranamente por los varones, mientras que en las mujeres predomina la idea de que «degenera y afecta el organismo».

Los cambios en la conducta sexual adolescente, no sólo no han sido acompañados de una eficiente educación sexual sino que tampoco ha existido una adecuada orientación sobre el uso de métodos anticonceptivos que permita una vivencia positiva y responsable de la sexualidad. El acceso a esos métodos para los jóvenes sigue siendo difícil y mal visto.

La sexualidad no se ve como relacionada con el matrimonio. Sin embargo, en ambos sexos, pero sobretudo en las mujeres, predomina la idea de que la mujer debe llegar virgen. La absoluta mayoría prefiere casarse por lo católico. Los jóvenes comparten las mismas motivaciones frente al matrimonio: tener hijos, luego conseguir compañía y, en quinto lugar, mantener relaciones sexuales. Los varones se inician sexualmente, por lo general, con la empleada del servicio doméstico o con una prostituta, mientras que las mujeres lo



EL FEMINISMO Y SU LOGICA TRANSFORMADORA

por Margarita Pisano*

El sistema civilizatorio/cultural en que estamos insertas, está basado en relaciones de dominio. Es un macro sistema ideológico que se sostiene en la interrelación de múltiples sistemas y subsistemas. Estudiar y entender el orden simbólico y valórico contenido en este macro sistema nos da pistas para fisurarlo para desmontar su dinámica de dominio.

Este macro sistema es lo que yo entiendo por patriarcado y sostengo que tratar de entenderlo es cada vez más urgente para poder implementar lo que hemos aprendido como mujeres, y descubrir dónde está realmente nuestra propuesta transformadora.

Para mí, las religiones, uno de los principales sistemas que sostienen el patriarcado, atrapan la dimensión y/o experiencia humana de la espiritualidad constituyéndose en el poder de quienes saben, de aquellos que poseen una verdad infalible. Ellos organizan nuestras vidas otorgándose el poder de construir el sistema de normas morales. Otro sistema importante, el de la cultura y sus manifestaciones: arte, literatura, música, que produce y recoge símbolos y representaciones, construye valores éticos y los mantiene. La sensación estética es principalmente una emoción: cuando encontramos algo bello, lo estamos encontrando implícitamente bueno; y así el bien y el mal quedan determinados y opuestos. Un ejemplo de esto se da en la construcción de símbolos; así lo blanco es siempre símbolo del bien, la belleza; lo negro en cambio será siempre símbolo del mal y la fealdad. Entonces releer el arte nos puede dar muchas pistas para resimbolizar y construir otros valores.

De estos sistemas que menciono el más reconocido es el de la política que se expresa en partidos políticos y sus propuestas de estado y de organización civil.

Podríamos seguir analizando otros sistemas y este es un desafío de la teoría feminista; la familia o todo el montaje del derecho y sus leyes; y también espacios de disciplinas como las ciencias, la educación, la medicina, etc. Todos están en interconexión y atrapados en una dinámica de imposición de modelos, con una lógica de dominio.

Hay muchas pistas de cómo este sistema simbólico se va construyendo, ¿qué elementos impregnan sus dinámicas de dominio? Podemos indagar en algunos: lo divino (sistemas religiosos). La idea de un Dios único sobre todas las cosas. El habernos declarado a la especie humana como la única que adviene a la divinidad nos hace sentir superiores construyendo el sentimiento de la propiedad de la vida que nos rodea. Esta divinidad humana al estar corporalizada en el varón, acepta la deslegitimidad de los otros, en este caso concreto, las otras, las mujeres y es la que cruza todo el sistema con que construimos sociedad.

Construimos sociedad con lo que somos, si sentimos nuestra legitimidad basada en la deslegitimidad de un otro (lucha por la vida) nunca podremos salirnos de la lógica de la defensa y esto no es natural. Tenemos pistas incluso dentro del sistema patriarcal de que los deseos más profundos son la paz, siempre que no nieguen tu existencia. Los conceptos de libertad, igualdad y fraternidad no nacen de una teoría, son deseos realizables, potencialidades de los/las humanas y muchos avances se han logrado cuando estos deseos no contienen miedos y culpas que generan finalmente la eliminación del otro. En este orden simbólico en que vivimos, el amor esta concebido como entrega total a un otro, a una causa, a una ideología llevando al que lo siente a desaparecer, a transformarse en héroe, a dar su vida, a negarse. Un amor vivido así no puede ser bueno ni bello, a no ser que cultivemos una cultura del sacrificio, el sufrimiento, la muerte, la cultura de la cruz. Si pensamos y sentimos que hay un hombre elegido estaremos construyendo razismo, sexismo, clasismo y todos luchando por su legítimo deseo de existir.

Si sentimos que nuestro cuerpo es pecado, estamos negando nuestro sentir, fraccionando en lo superior alma, espíritu, razón e inferior nuestra energía sexual, nuestro cuerpo, etc. Sin sentir ni entender que es con lo que tocamos la vida.

No nos extrañamos entonces que vayamos haciendo lo que no deseamos, una sociedad fraccionada, siempre en guerra, construyendo lo que nos destruye en una relación odio/amor en que nos vemos atrapados todos, en todas nuestras relaciones.

Construir sociedad desde otra lógica con lleva entender y desmontar todo este orden simbólico valórico del patriarcado tan esencialista y que hoy, como hace 5000 años nos ha hecho sin capacidad de desprendernos de nada incluso de lo que nos daña.

Al deslegitimar a la mujer y su experiencia cíclica de nacer —dar vida— desprenderse de esa vida y morir, el varón deslegitima lo cíclico en su propia vida y la de la naturaleza y así se ha ido construyendo una lógica bipolar, unidireccional; con un sentido de construir para siempre y del aferrarse a lo que se es y lo que se tiene como fijo, por lo tanto a la dificultad del cambio y el movimiento.

El feminismo es un cuerpo de conocimientos y saberes y su capacidad transformadora está en su lógica de construir un sistema abierto, fluido que se constituye desde un entender a la lógica patriarcal; en que los saberes y conocimientos no se transforman en absolutos y esenciales. Entender que nada es natural que todo lo transformamos y en esto está la esperanza para la humanidad y la tierra.



como feministas) y las teólogas feministas están haciendo un aporte original a la iglesia y un llamado a la reflexión. «Bajo control no se puede producir nada, ni teología ni ninguna actividad científica» lo ha dicho Elisabeth Schüssler, catedrática de teología de la Universidad de Harvard. (5) Es simplemente un llamado a la democracia.

En materia de teología moral, que es la que más se acerca a la vida íntima de las parejas, no hay sino que analizar el aporte que han hecho doctoras en teología católicas, sin salirse de los cauces doctrinarios de la jerarquía, como la italiana María Caterina Jacobelli en su obra «Risus Paschalis. El Fundamento teológico del placer sexual» (6) o la nada ortodoxa pero precisa en su crítica y análisis histórico, la alemana Uta Ranke-Heinemann en su último libro «Eunucos por el reino de los cielos» (7), Ellas han objetado la teología moral predicada por la curia romana con argumentos más sólidos que ningún varón.

En América Latina, desde hace tres décadas, tenemos a los «teólogos de la liberación», Gustavo Gutiérrez, Leonardo Boff, Juan Luis Segundo, Pablo Richard, Milton Schwantes, Jon Sobrino, Mortimer Arias, Jorge Pixley, etc. Todos ellos han hablado de los derechos de la mujer en las iglesias cristianas, porque no todos los citados son católicos. No hablaremos de los teólogos europeos (porque el espacio de esta corta nota no lo permite) pero es necesario citar, al menos, al suizo Hans Küng, quien es el mayor crítico del autoritarismo del Vaticano y del derecho de la mujer al sacerdocio, lo que le valió, junto con Leonardo Boff, ser objeto especial de la persecución de Joseph Ratzinger, jefe actual del Santo Oficio Vaticano (el mismo que durante la larga Edad Media, mató a once millones de mujeres, la mayoría de ellas inocentes, con el pretexto de la «Santa Inquisición»).

Dado que ya forman legión de historiadores, antropólogos y teólogos que han acusado al magisterio de la iglesia de misoginia (8) hablemos de LAS teólogas. En nuestro continente hay una veintena de mujeres con un doctorado en teología y la mayoría de ellas son teólogas de la liberación: María Clara Bingemer, Ivone Gebara, Raquel Rodríguez, Ana María Tepedino, Nelly Ritchie, Elsa Támez. Elsa Támez, doctora en teología mexicana, publicó hace cinco años un libro de entrevistas a quince teólogos y tres teólogas, planteando la situación de la mujer en las iglesias cristianas («Teólogos de la liberación hablan sobre la mujer») (9) al cual le siguió, en 1989, otro similar «Las mujeres toman la palabra» (10) donde las interpeladas fueron once mujeres. Sin hablar del último libro de Elsa (11), donde ella analiza la realidad socioeconómica de América Latina en base a los más destacados autores en la materia. Esa realidad que es la de «los pobres», los consentidos por Jesús. La teología de la liberación habla de la realidad de los «pobres» pero Elsa Tamez va más lejos asignándoles rostros específicos: el de la pobreza crítica, el de los indios despojados de sus tierras ancestrales, el de los negros estigmatizados por su color y su pasado esclavo, y especialmente el de las mujeres: de las marginadas, de las madres y esposas de luchadores políticos asesinados, de los niños abandonados por sus padres.

mujeres militantes católicas y protestantes, en general, igual que las teólogas de la liberación, están trabajando para construir una iglesia que viva de manera concreta y real la doctrina predicada por Jesús, es decir una iglesia donde el amor prevalecerá y el autoritarismo patriarcal no tendrá ya lugar.

Caracas I-XI-91

Notas

(1) Boff, Leonardo: «Eclesiogénesis. Las Comunidades de base reinventan la iglesia». Santander, Sal Terrae, 1980, 136 p.

(2) Schüssler Fiorenza, Elisabeth: «En memoria de ella.» Bilbao, Desclee de Brouwer, 1989, 415 p.

(3) La WOMEN'S ORDINATION CONFERENCE, es una asociación que cuenta con cinco mil miembros, varones y mujeres, con grupos diseminados en muchos Estados norteamericanos y socios en Europa y Latinoamérica, una de las cuales es quien firma esta nota.

(4) Trapasso, Rosa Dominga: «Taller Mujer y Religión. V Encuentro Feminista Latinoamericano y del Caribe.» Lima, mimeo, 1991, 3 p.

(5) Schüssler Fiorenza, Elisabeth: El aborto es una cuestión ética, pero debe seguir siendo legal. En: El País, Madrid, 07-07-91, p. 23

(6) Bogotá, Edit. Planeta, 1991, 165 p. (Documentos/293). Original italiano: «Il Risus Paschalis e il fondamento teologico del piacere sessuale.» Brescia, Queriniana, 1991, 158 p., 2da. edición.

(7) Título original: «Eunuchen für das Himmelreich. Katholische Kirche und Sexualität». Hamburg, Hoffman und Campe Verlag, 1988, 356 p.

(8) Pomeroy, Sarah B.: Diosas, ramera, esposas y esclavas, Madrid Akal 1987, 256 p.

(9) Tamez, Elsa y otros. San José de Costa Rica, DEI, 1987, 183 p.

(10) Tamez, Elsa y otros. San José de Costa Rica, DEI, 1989, 111 p.

(11) «Justicia de Dios: vida para todos». San José de Costa Rica, Sebila, 1991, 121 p.

Muchos varones comprometidos con el Evangelio y las

* Asociada a WARMI. Caracas



sacerdotisas, que quieran ser obispas ó que piensen en el papado como algo a lo que deseen acceder. No. Esas mujeres se preocupan por la «cara fea» de la Iglesia Católica:

- * Las fallas en la caridad, en el amor, en la empatía, en la generosidad, en la disponibilidad, que han observado en miembros de la jerarquía de la iglesia de Jesús.

- * La indiferencia hacia el drama de la miseria o la pobreza en que está obligada a vivir la mayoría de la población de nuestro Continente; el no insistir o predicar que se deben tomar medidas para ayudar a resolver los graves problemas que vive o sufre la mayoría de las personas (desempleo, salud, vivienda, etc.).

- * La ostentación de riqueza, en el lujo de que se rodean muchos obispos, en la construcción de catedrales y/o palacios que cuestan millones en dólares.

- * La convivencia con todo tipo de poderes, desde las autoridades políticas corruptamente inmorales, sin hablar de la colaboración con gobiernos dictatoriales o directamente en la tortura de líderes de la lucha por los derechos humanos.

- * El mantenimiento de estructuras patriarcales totalmente verticales, autoritarias y discriminatorias, que no tienen nada de los valores cristianos de igualdad, solidaridad, fraternidad.

- * La insistencia de la jerarquía en sostener de una doble moral: una para el varón y otra para la mujer, en virtud de la cual esa jerarquía eclesial nunca ha condenado la violación de niñas, adultas y ancianas; que nunca ha hecho una encíclica para condenar la irresponsabilidad del varón-padre-de-familia, la proliferación de hijos adulterinos, mientras condena cotidianamente la más mínima expresión de sano deseo de placer en la mujer o el control de la natalidad deseado por la mujer, precisamente, por su preocupación de responsabilidad materna, de querer limitar los hijos a los que realmente puede alimentar, formar y educar para un futuro de seres humanos y cristianos auténticos.

No es, por lo tanto, el ansia de poder que rige los planteamientos de las mujeres cristianas comprometidas en las iglesias, sean ellas teólogas o campesinas. Es, en primer lugar, el descubrimiento de la dignidad intrínseca de la naturaleza misma del ser femenino, dignidad que sólo pudo desconocer, al interior de las iglesias, una nefasta y desconsoladora tradición misógina y, por lo tanto, contraria al Evangelio de Cristo. En segundo lugar, la necesidad imperiosa de transformación de las estructuras eclesiales patriarcales, ya muy desprestigiadas y, sin embargo, vigentes. En tercer lugar, en las nuevas estructuras eclesiales creadas por varones y mujeres, actuando como seres con los mismos derechos, la ordenación de la mujer será una de las consecuencias naturales de la dinámica que se instaurará.

El reto del aporte pleno y total de la mujer en las iglesias está abierto, y está ligado a este nuevo camino de transformación. Las iglesias llenas de mujeres arriesgan de llegar a ser sólo algo que pertenece a la Historia si los planteamientos de ellas siguen ignorados.

4. Ejemplo muy claro de este nuevo reto, es la participación de mujeres cristianas, comprometidas en actividades con mujeres de sectores populares y en ORGANIZACIONES NO GUBERNAMENTALES (ONG) de diferentes iglesias, que comenzaron a participar en los «Encuentros Feministas Latinoamericanos y del Caribe», desde el primero realizado en el año 1981, en Bogotá, cuyo segundo tuvo lugar en Lima, en 1983. Pero, fue en el III (Bertioga, Brasil, en 1985) que comenzaron a reunirse como tales. En el IV, (Taxco, México, 1987) funcionaron dos talleres centrados, uno, en el tema «Feminismo e iglesia» y el otro sobre «Aborto e iglesia», que reunieron más de cien participantes. Allí todas ellas expresaron unánimemente su rechazo a las estructuras patriarcales, verticalistas, machistas y antievangélicas que se dan las iglesias cristianas, especialmente la católica, y a la discriminación que sufren las mujeres. Ellas expusieron claramente su voluntad de luchar permanentemente para construir una iglesia verdadera, una iglesia en la cual la mujer pueda hacer su aporte propio y original a nivel espiritual, pastoral, litúrgico, catequético, teológico y participar en las estructuras al mismo nivel que el varón, porque su dignidad no es menor.

Sin embargo, en el V, que tuvo lugar en Argentina, (San Bernardo del 18 al 24 de noviembre de 1990) la presencia de teólogas, monjas y dirigentes católicas y protestantes hizo explosión cuantitativa y cualitativa, de modo que no solo se multiplicaron los talleres sino que también se celebraron diferentes liturgias feministas. Estas actividades contaron con la participación de mujeres de Argentina, Bolivia, Brasil, Chile, El Salvador, México, Nicaragua, Perú, Uruguay y Venezuela. También participaron mujeres de Alemania, España, Estados Unidos, Holanda e Irlanda. La mayoría de las participantes mantiene una activa participación en iglesias protestantes y católicas, aunque hubo algunas que no tienen ninguna afiliación institucional.

Todas expresaron su preocupación por la influencia religiosa sobre la vida de las mujeres y todas indicaron la importancia de una dimensión de trascendencia en sus vidas, por ello enfatizaron acerca de la urgencia de crear nuevas expresiones de espiritualidad desde una perspectiva feminista. La diversidad cultural, las distintas trayectorias religiosas de las mujeres y nuestro común compromiso feminista fueron los elementos para un estimulante intercambio de experiencias personales culminando en una meta común: la democratización de las instituciones religiosas. La propuesta de uno de los grupos de reflexión resumió la inquietud de las mujeres que están afiliadas a las diferentes iglesias:

«Sin dejar de ser Iglesia y sin paralelismos, es nuestro deseo poder crear comunidades donde podamos dar expresión a nuestra fé, en una Iglesia democrática y plural, que se oriente hacia el futuro, dentro de una visión de igualdad y libertad». (4)

Las mujeres presentes en este V Encuentro Feminista decidieron crear una RED para el intercambio de documentos, datos y experiencias, comenzando con un BOLETIN que será editado en Buenos Aires.

5. Las mujeres militantes católicas y protestantes, sean ellas laicas o monjas, las teólogas de la liberación (que no se definen

